

ک

فرقہ جماعتِ المسلمین کی طرف سے مذہبِ اہلسنت پر
وارد کردہ سوالات کا دندان شکن جواب

فِتْنَةُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ

(نام نہاد)

مُصَنَّف

مولانا لیاقت علی معصومی نقشبندی

مدرس جامعہ غوثیہ رضویہ سیکر سترہ

جَمِيعَةُ اِشَاعَةِ اِلسُّنَّتِ پَکِستان

نور مسجد کاغذی بازار میہاد رکراچی

مفت سلسلہ اشاعت نمبر ۱۵

فرد جماعت المسلمین کی طرف سے مذہب الہست
پر وارد کردہ سوالات کا دندان شکن
جواب

فتنہ
نام نہاد
جماعت المسلمین

مصنف: مولانا لیاقت علی نقشبندی
مدرس جامعہ غوثیہ ضریہ
سکر سندھ

جمعیت اشاعت اہل سنت

نور مسجد کاغذی بازار میٹھا در کراچی نمبر ۲



پیش لفظ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه وازواجه وذريته واهل بيته واوليائه امته وعلماء ملتهم واهل سنته اجمعين۔ اما بعد !

بدمذہبوں اور گمراہ فرقوں کی جانب سے وقتاً فوقتاً ایسے شرانگیز سوالات شائع کئے جاتے ہیں جن کا مقصد سیدھے سادھے اور سادہ لوح سنی مسلمانوں کو بظن کرنا اور شکوک و شبہات میں مبتلا کرنا ہوتا ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ ان سوالات کے جوابات و دیکران کو شائع کیا جائے تاکہ سادہ لوح سنی مسلمان ان کے مکر و قریب سے باخبر رہتے ہوئے اپنے آپ کو بچائیں۔ اسی مقصد کے تحت زیر نظر کتابچہ ”فتہ نامہ ہاد جماعت المسلمین“ جمعیت اشاعت اہلنت (پاکستان) کے مفت سلسلہ اشاعت کی جانب سے شائع کروایا گیا ہے جو کہ آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اور جس میں فاضل جلیل حضرت مولانا لیاقت علی صاحب موصومی نقشبندی مدظلہ العالی نے فرقہ ضالہ جماعت المسلمین کی جانب سے مذہب حق اہلنت پر وارد کردہ سوالات کا نہایت ہی آسن طریقے سے اور دلائل سے جواب تحریر فرمایا ہے۔

اللہ کریم عزوجل اپنے پیارے حبیب سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ و طفیل اسے قبول فرمائے اور اہلنت کو اس فتنہ خبیثہ سے محفوظ فرمائے اور مؤلف و ناشر کو اجر و عطا فرمائے۔ آمین بجاو سید المرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم۔

محمد نعمان قادری اختاری
انچارج شعبہ نشر و اشاعت جمعیت اشاعت اہلنت (پاکستان)

انتساب

بگرامی خدمت

خواجہ خواجگان عالمی مبلغ اسلام سیدی
مرشدی خواجہ محمد معصوم مدظلہ، جنکے
فیضان نظر نے عالم میں اسلام کو اک نئی
جلا بخشی ہے خصوصاً یورپ کے ظلمات
میں آپ کی جہد کثیرے ہزار ہاجر لفظ
روشن ہوئے اور آفتاب بن گئے۔
یہ سعی بھی اگر ان کی نظر عنایت کہوں تو
بے جہانہ ہوگا۔

مولانا لیاقت علی معصومی

سنگ دربار عالیہ موہڑی شریف

اف: استاذ العلماء شیخ الحدیث والتفسیر
مفتی اعظم مفتی محمد حسین قادری رضوی سکٹر

تقریظ

موجودہ زیر نظر رسالہ فتنہ نام نہاد جماعت المسلمین عزیز محترم
فاضل محترم مولانا لیاقت علی صاحب سلمہ مدرس دارالعلوم جامعہ غوثیہ
رضویہ سکٹر کی کادشوں کا نتیجہ ہے مولانا موصوف نے اس دور کے فتنہ اور
فرقہ ضالہ کے عقائد فاسدہ جو جمہور اہل سنت و جماعت سلف و خلف کے
طریقہ کے خلاف ہیں ان کا دلائل کی روشنی میں جواب تحریر فرمایا، اور
ان کے عقائد باطلہ کا رد بلیغ فرمایا۔

مولیٰ عزوجل اپنے حبیب البیہ علیہ الصلاۃ والسلام کے وسیلہ
جلیلہ سے اس کو منظور و مقبول فرمائے۔ اور مؤلف کو اس کی جزا خیر
عطا فرمائے۔ آمین

فقیر البواخیر محمد حسین قادری رضوی مصطفویٰ غفرلہ

خادم دارالعلوم جامعہ غوثیہ رضویہ سکٹر

۶ رمضان المبارک ۱۴۱۰ھ

مطابق ۲۲ اپریل ۱۹۹۰ء

جماعت المسلمین کی طرف سے شائع کردہ سوالنامہ کے نقلے

حنفی مذہب کے ماننے والوں سے سوال

① اللہ تعالیٰ نے فرمایا (ہو سقتمک المسلمین) اے ایمان والو! اللہ
نے تمہارا نام مسلمین رکھا ہے، حنفی مذہب والے کوئی ایسی آیت
یا حدیث دیکھائیں جس میں اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کا نام، اہلسنت
سنی، دہابی یا دیوبندی رکھا ہو۔

② رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اتلزم جملة ما المسلمین)
اور اسی حدیث میں آگے فرمایا (فاعتزل تلك الفرق كلها۔)
ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا جماعت المسلمین کو لازم پکڑنا
اور آگے فرمایا سب فرقوں سے علیحدہ رہنا۔ (صحیح بخاری کتاب الفتن،
صحیح مسلم کتاب الامارات) حنفی مذہب والے کوئی ایسی آیت، یا
حدیث دیکھائیں جس میں یہ حکم ہو کہ اہل سنت، سنی، دہابی، دیوبندی
یا بریلوی کو لازم پکڑنا اور سب فرقوں سے علیحدہ رہنا۔

③ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ (ولا تموتن الا وانتم مسلمون)
ترجمہ: اے ایمان والو! تم مرنے تک مسلمین رہنا۔ اور آگے فرمایا۔
(ولا تفرقوا) اور فرقے فرقے نہ بن جانا۔ اللہ تعالیٰ نے

ایمان والوں کو حکم فرمایا کہ مرتے دم تک مسلم رہنا فرقے فرقے نہ بننا
حنفی مذہب والے کوئی ایسی آیت یا حدیث دیکھائیں جیسے یہ حکم
ہو کہ اے ایمان والو مرتے دم تک اہلسنت، وہابی، سنی، دیوبندی
یا بریلوی رہنا فرقے فرقے نہ بننا۔

۴) ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص
جماعت المسلمین سے ایک بالشت برابر بھی الگ رہا تو اس نے
اپنی گردن سے اسلام کی رسی کو نکال پھینکا (طبرانی جلد ۱۲ صفحہ ۲۴۳)۔
حنفی مذہب والے کوئی ایسی آیت یا حدیث دیکھائیں جیسے یہ حکم
ہو کہ جو شخص اہلسنت، وہابی، سنی، دیوبندی یا بریلوی سے ایک
بالشت برابر الگ رہا تو اس نے اپنی گردن سے اسلام کی رسی کو نکال
پھینکا۔

۵) حنفی مذہب والے نماز وتر میں رکعتے قنوت سے پہلے ہاتھوں کو
کانوں تک اٹھاتے ہیں یہ عمل کوئی حدیث میں ہے۔

۶) حنفی مذہب والوں کا یہ عمل ہے نماز میں عورت سینے پر ہاتھ باندھے
اور مرد ناف کے نیچے۔ یہ حکم کس حدیث میں فرمایا گیا ہے۔

۷) حنفی مذہب والے نماز کی نیت زبان سے کرتے ہیں اس عمل کا
ثبوت کس حدیث میں ہے۔

۸) حنفی مذہب والے تعدہ میں درود شریف کے بعد رب اجعلنی
پڑھتے ہیں۔ یہ حکم کس حدیث میں ہے کہ درود کے بعد رب اجعلنی

پڑھی جائے۔

۹) حنفی مذہب والے روزہ رکھنے کی نیت و الصوم غیر نوبت میں
شہر رمضان، ان الفاظ سے کرتے ہیں۔ روزہ رکھنے کی نیت
کے یہ الفاظ کوئی حدیث میں فرمائے گئے ہیں۔

۱۰) سنی، وہابی وغیرہ حنفی مذہب کا دعویٰ کرتے ہیں۔ مذہب حنفی کس
آیت یا حدیث میں لکھا ہوا ہے

۱۱) حنفی مذہب والے دائمی امام ابو حنیفہ کو ملتے ہیں۔ اس کا ثبوت
قرآن کی کس آیت یا کوئی حدیث میں ہے۔ حالانکہ دائمی یعنی قیامت
تک لئے امام صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں۔

۱۲) حنفی مذہب میں کئی فرقے ہیں۔ مثلاً سنی، وہابی، دیوبندی، بریلوی،
نقشبندی، قادری، چشتی وغیرہ حالانکہ ان سب کا امام
ایک مذہب ایک پھر یہ فرقے کیوں اور ان میں حق پر کون ہے
اس کا جواب صرف قرآن مجید و صحیح حدیث سے دیں۔

۱۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز عید کی بارہ تکبیروں کا ثبوت
ملتے ہے۔ اور یہ ثبوت ابوداؤد میں ہے۔ حنفی مذہب والے نماز عید
چھ تکبیروں کے ساتھ پڑھتے ہیں چھ تکبیروں کا ثبوت کس حدیث میں
ہے۔ آخر میں میری گزارش ہے کہ ان سوالوں کا جواب صرف قرآن مجید اور

صحیح حدیث میں ہے۔ حنفی مذہب کو چیلنج ہے کہ قیامت تک ان سوالوں کا جواب قرآن و حدیث
سے نہیں دے سکتے۔ (جماعت المسلمین شاخ شہداد کوٹ ضلع لاڑکانہ)



الحمد لله الذي افهم على النبيين والصدیقین الشهداء والصلوات
والصلوة والسلام على محمد وآل محمد وعلى الامم واصحابها

المعتدین وتالیفهم وتبیینهم عن الائمة المجتہدین
اما بعد، دین اسلام کے بارے میں ہمیشہ سے شیطان نے اہل ایمان کے
دلوں میں شکوک و شبہات پیدا کرنے کی ناکام کوشش کی ہے۔ شیطان انسانوں میں سے
اپنے مریدین کی خاصی تعداد کو اس مقصد کے لئے استعمال کرتا رہا ہے، کبھی تو اس نے
عبدالوہاب نجدی، غلام احمد دایانی کی صورت میں اہل ایمان کو فریب دینے کی کوشش
کی اور اب جماعت المسلمین کی شکل میں۔

لیکن اللہ تعالیٰ کی سنت ہے کہ ہمیشہ دشمنانِ دین کے فریب کو کسی نہ کسی سبب
ظاہر فرماتا رہا۔ اور اہل ایمان کے ایمان ان دین کے ڈاکوؤں سے محفوظ رہے، بلکہ
ان کا نوید ایمان بڑھتا ہی رہا، ناچیز نے اہلسنت کے ادنیٰ خادم کی حیثیت سے ایسے
ہی حال میں یہ سچی جلیلہ کی ہے۔ دُعا رہے کہ مولیٰ تعالیٰ قبول فرمائے۔ آمین،

واللہ الموفق وهو یعدی السبیل

جواب:- سوال نمبر ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۱۰، ۱۲

اہل سنت کہلانا مسلمان کہلانے کے معنی نہیں، بلکہ لفظ مسلمان
کی صحیح تعبیر یہی لفظ اہل سنت ہے۔ لفظ اہل سنت خاص ہے اور مسلم عام
ہے اور خاص میں عام داخل ہوتا ہے لہذا امنانی نہ ہوا چونکہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں مسلمان ایک ہی مسلک پر گامزن تھے اس لئے
کسی خاص تعبیر کی ضرورت نہیں تھی۔ بعد میں چونکہ امت متعدد گروہوں میں بٹ گئی
جیسا کہ حدیث پاک میں پہلے ہی پیش کوئی فرمادی گئی تھی چنانچہ فرمایا۔

تتفرق امتی علی ثلاث وسبعین میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے
ملۃ کلہم فی النار الا ملۃ واحدا گی ان میں سوائے ایک کے تمام جہنمی
(ترمذی جلد ۲ ص ۹۳ باب افتراق هذه الامۃ) ہوں گے۔

ایسی صورت میں فرقہ ناجیہ کی تعیین ضروری تھی۔ ورنہ تعیین نہ ہونے کی صورت
میں یہ قوی اندیشہ تھا کہ کہیں طالب حق دین کی تلاش میں گمراہ ہاتھوں میں نہ چلا جائے
اور دین کے حصول میں نہایت ہی احتیاط کی ضرورت ہوتی ہے۔ جیسا کہ حدیث پاک
میں فرمایا۔

فانظروا عنم تلتخذون دینکم اور تم یہ دیکھو کہ اپنا دین کس سے حاصل
(ترمذی جلد ۲ شعائل ص ۲۸) کر رہے ہو۔

اگر کوئی شخص اہل سنت تو کہلاتا ہے لیکن مسلم کہلانے سے منکر ہے تو
واقعاً ایسا شخص گمراہ ہے۔ لیکن اگر مسلمان ہونے کے ساتھ وہ اپنے آپ کو کسی
اور نام سے موصوف کرتا ہے تو اس میں کوئی صریح نہیں۔ اور خود قرآن و حدیث میں

اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں۔ قرآن پاک میں خود اللہ تعالیٰ نے مسلم کو کئی مقامات پر مختلف ناموں سے موسوف کیا ہے۔ مثلاً: مؤمنین، متقین، خاشعین، صادقیں دیگر جہاں اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کا نام مسلم رکھا ہے وہاں ملت ابراہیم کو نام سے بھی یاد فرمایا ہے۔

فاتبعوا ملتہ ابراہیم حنیفا۔ تم ملت ابراہیم کی پیروی کرو جو سچا اور باطل سے جدا تھے۔

پارہ ۴ رکوع اول

کہیں حزب اللہ نہ فرمایا۔

فان حزب اللہ هم الغالبون بیشک اللہ ہی کا گروہ غالب ہے

پارہ ۶ مائیدہ

اور کہیں خیرامۃ کے نام سے موسوم فرمایا۔

کنتم خیرامۃ اخرجت للناس تم بہتر ہو ان سب امتوں سے جو لوگوں

پارہ ۴ رکوع ۳

پر ظاہر ہوئیں۔

اس کی تفسیر میں صاحب تفسیر کبیر یوں فرماتے ہیں۔

والمعنی انکم کنتم فی اللوح اور اس آیت کا معنی یہ ہے کہ تم لوح

المحفوظ خیر الامم محفوظ میں خیر الامم کے نام سے مکتوب

تفسیر کبیر جلد ۸ ص ۱۸۹

آگے چل کر فرماتے ہیں۔

کنتم مذامنتم خیرامۃ تنبیہا علی انہم کانوا موصوفین بہذا تم جب سے ایمان لائے ہو خیرامۃ ہو تنبیہ ہے اس بات پر کہ وہ اس

الصفة مذکانوا صفت سے موسوف ہیں جب سے وہ اسلام میں ہیں۔

دیگر خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی جماعتوں کو مختلف اعتبارات سے مختلف ناموں سے یاد فرمایا۔ انصار اور ہاجرین کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح دعا دی۔

فاغفر لانسار والمہاجرین اے اللہ تعالیٰ انصار اور ہاجرین کی مغفرت فرما۔

بخاری جلد ۲ ص ۵۸۸

دوسرے مقام پر فرمایا۔

قال ذہب اہل المہجرۃ بما فیہا قال ذہب اہل المہجرۃ بما فیہا

بخاری جلد ۲ ص ۶۱۶

ہجرت لے جا چکے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یوں وصیت فرمائی۔

قال اوصی الخلیفۃ من بعدی میں اپنے بعد ہاجرین اولین میں سے

بالمہاجرین الاولین خلیفہ بنانے کی وصیت کرتا ہوں۔

بخاری جلد ۱ ص ۵۲۴

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقرہ صرفہ کے بارے میں فرماتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال لقد رايت سبعین من اصحاب الصفة

مشکوٰۃ ص ۳۴

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرمایا کہ میں نے اصحاب صفہ میں سے ستر کو دیکھا ہے۔

محدثین مسلمانوں کی جماعتوں کو مختلف ناموں سے اس طرح موصوف کرتے ہیں۔ چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

باب تسمیۃ من سنی اہل بدیہ باب ان لوگوں کے نام رکھنے کی بیان
بخاری جلد ۲ ص ۵۴۲ میں جوابی بدر کہلائے۔

مسلم شریف ہیں ہے۔

باب من فضائل اصحاب الشجرۃ باب اہل بیعت رضوان اور اصحاب
اہل بیعتہ الرضوان مسلم جلد ۲ ص ۳۲ شجرہ کے فضائل میں۔
امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

باب ملجاء ان النار فیسین وما باب اس چیز کے بیان میں کہ جہنم کے
ذکر من یخرج من النار من لئے دو سانس ہوں گے اور جو بیان
اہل التوحید کیا گیا ہے، کہ اہل توحید میں سے جہنم
ترمذی جلد ۲ ص ۸۶ سے کون نکلے گا۔

جب مسلمانوں کو ہاجم، انصار، اہل بدر، اہل بیعت رضوان، اہل
توحید وغیرہ سے موصوف کرنا درست ہے تو اہل سنت و جماعت سے موصوف کرنا
کیوں صحیح نہ ہوگا، حالانکہ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرقہ ناجیہ کو
اسی نام سے موصوف فرمایا۔

تتفرق امتی علی ثلاث وسبعین میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے
ملۃ کلہم فی النار الاملۃ واحدہ گی ان میں سوائے ایک فرقے کے تمام
قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما جہنمی ہوں گے۔ عرض کیا یا رسول اللہ

انا علیہ، ولصحابی —————
— ترمذی جلد ۲ ص ۹۱ — فرمایا جو میری اور میرے صحابہ کی سنت پر چلے

اسی طرح دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا۔

علیکم بسنتی وسنتہ الخلفاء تم پر میری سنت اور میرے خلفاء
الراشدین المہدیین کی سنت لازم ہے۔

ظاہر ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کی سنت کو اپنائے گا وہ اہل سنت ہی ہوگا۔
اور جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد پاک
فلیلتزم الجماعۃ جماعت کو لازم پکڑو۔

(مشکوٰۃ مناقب صحابہ ص ۵۵۴)

پر عمل پیرا ہوگا وہ اہل جماعت ہوا۔ گویا کہ اہل سنت و جماعت فرقہ ناجیہ کیلئے خود
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا تجویز کردہ ہے۔ دوسرے یہ کہ حدیث پاک میں
اس کی کہیں ممانعت بھی نہیں آئی نہ مسلمان اپنے کو مسلمان کے ساتھ کسی دوسرے نام سے
موصوف بھی نہیں کر سکتا۔ ہو سکتا مسلمان میں حصر کا کوئی کلمہ ہی نہیں ہے جیسا کہ
جماعت المسلمین نے سمجھا ہے چنانچہ اپنے پمفلٹ بنام جماعت المسلمین کی دعوت
اشاعت نمبر ۹ ص ۱ پر لکھتے ہیں۔

تمام ایمان والوں کا نام صرف ایک ہے اور وہ مسلم ہے۔

اگر بالفرض آیہ مذکور میں حصر مان لیا جائے تو قرآن پاک میں معاذ اللہ تضاد ماننا
پڑے گا کہ کہیں تو مسلم کہا کہیں صاحبین، شہداء، صادقین اور کہیں انصار اللہ،

حزب اللہ، خیر امت وغیرہ، قرآن نے جب مسلمانوں کو متعدد ناموں سے موصوف کیا ہے تو اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مسلمان خود کو مسلمان ہونے کے ساتھ مختلف اعتبارات سے متعدد ناموں سے موصوف کر سکتا ہے، جیسا کہ اہل سنت، حنفی، نقشبندی وغیرہ، اور ان ناموں سے موصوف ہونا مسلمان ہونے کے منافی نہیں جیسا کہ گذشتہ مذکور ہوا۔ اس کی مثال کچھ اس طرح ہوگی جیسے کوئی شخص پاکستانی بھی ہے اور سندھی بھی حیدر آبادی بھی اور عباسی بھی۔ جیسا کہ سندھی اور حیدر آبادی کہلا نا پاکستانی کہلانے کے منافی نہیں۔ اسی طرح لفظ اہل سنت، حنفی، نقشبندی مسلمان ہونے کے منافی نہیں، اس کا ثبوت قرآن پاک میں بہت سے مقامات پر ہے، چنانچہ فرمایا۔

یوم ندعو اکل اناس بامامہم جس دن ہم ہر جماعت کو اس کے املاک کے ساتھ بلائیں گے۔

اس کی تفسیر صاحب تفسیر مظہری یوں فرماتے ہیں۔

یعنی ندعو ہم باسم امامہم یعنی ہم ان کو بلائیں گے ان کے امام
یقال یا امة فلاں یا اتباع فلاں کے نام کے ساتھ تو کہا جائے گا فلاں
تفسیر مظہری جلد ۲۶ ص ۲۶ کی امت اے فلاں کے پیروکار۔
صاحب تفسیر روح البیان اس کی تفسیر اس طرح کرتے ہیں۔

مقدم فی الدین فیقال یا حنفی جو دین میں امام ہیں پس کہا جائے گا
یا شافعی ونحوہما اے حنفی، اے شافعی اور ان کی مثل
تفسیر روح البیان جلد ۱ ص ۱۸۴ دوسرے نسبتوں سے۔

چنانچہ اسی آیت کے تحت تفسیر قرطبی میں ہے۔

فیدعون بمن كانوا یاتمون بہ ہیں وہ پکارے جائیں گے ان کے ناموں سے
فی الدنیا یا حنفی یا شافعی۔ جن کی وہ دنیا میں تقلید کرتے تھے۔ (یعنی
یوں پکارا جائیگا) یا حنفی یا شافعی۔

تفسیر قرطبی جلد ۱۰ ص ۲۹۴

ائمہ حدیث جن پر مخالفین بھی بڑے زور شور سے اعتقاد کرتے ہیں۔ وہ خود کسی نہ
کسی مسلک فقہ سے تعلق رکھتے تھے۔ چنانچہ ارشاد الساری میں امام بخاری کے بارے میں
یوں مذکور ہے۔

وقد ذکر ابو عاصم فی طبقات ابو عاصم نے طبقات میں ذکر کیا ہے کہ وہ
اصحابنا الشافعیہ (امام بخاری) ہمارے اصحاب شافعیہ میں
ارشاد الساری جلد ۱ ص ۳۱ سے تھے۔

طبقات شافعیہ میں یوں مذکور ہے۔

وسمع بمكة عن الحمیدی و یعنی امام بخاری نے مکہ میں حمیدی سے
علیہ تفقہ عن الشافعی سماع کیا اور انہیں سے فقہ شافعی پڑھی۔
طبقات شافعیہ جلد ۱ ص ۳۱

امام ابو داؤد کے بارے میں شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

و مراد در مذہب او اختلاف است امام ابو داؤد کے فقہ میں مسلک کے بارے میں
بعضے گویند شافعی اور بعضے گویند حنبلی بور۔ اختلاف تھا بعض نے کہا کہ وہ شافعی تھے،
اور بعض نے کہا کہ وہ حنبلی تھے۔
بستان المحدثین ص ۲۸۲

امام نسائی کے بارے میں فرماتے ہیں۔

ادشاخی بود۔ [الفناء] وہ شافعی تھے۔ مخالفین کے نزدیک چونکہ کسی سے وابستگی سوائے امیر جماعت المسلمین حرام ہے جیسا کہ وہ اپنے رسالہ المسلم اشاعت خیم ۱۳ پر لکھتے ہیں۔ تمام فرقہ وارانہ جماعتوں اور ان کے ائمہ کسی بھی قسم کی دینی وابستگی ناجائز اور حرام ہے۔

ظاہر ہے کہ آئمہ حدیث آئمہ فقہ سے وابستگی جائز ہوتے تھے۔ تب ہی تو ان سے منسوب ہوئے۔ بقول مخالفین یہ کام حرام ہے اور حرام کو جائز جانے والا کافر ہوتا ہے۔ اب یہ فیصلہ ان پر ہے کہ آئمہ حدیث کے بارے میں کیا فیصلہ کرتے ہیں۔ ایسی حالت میں ان سے حدیث لینا صحیح ہے یا نہیں۔ اگر مخالفین اس وابستگی کے منکر ہیں تو کسی بڑے فقیہ پرانے عالم کی تصنیف سے یہ بات ثابت کریں کہ محدثین کسی مسلک سے تعلق نہیں رکھتے تھے۔ بلکہ وہ اپنے آپ کو جماعت المسلمین میں سے گردانتے تھے۔ اس کے برعکس آئمہ حدیث نے اپنے لئے کئی نسبتوں کو پسند فرمایا۔ مثلاً امام بخاری شافعی بھی تھے اور جعفری بھی کہلائے اس کی وجہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ یوں بیان فرماتے ہیں۔

امام بخاری کے جد امجد مغیرہ بن برد جعفری مجوسی تھے اور اس زمانے میں بخارا کے حاکم بیان جعفری کے ہاتھ پر شرف بہ اسلام ہوئے اور اسی نسبت سے جعفری کہلائے امام بخاری کو بھی جعفری اسی نسبت سے کہاجاتا ہے۔ [اشعة اللغات جلد ۱ ص ۹]

جیسا کہ گذشتہ مذکور ہوا کہ حدیث پاک میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا، میری امت کے ہمیشہ فرقے ہوں گے تمام جہنی ہوں گے سوائے ایک فرقہ کے یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرقہ ناجیہ کو بھی ایک فرقہ شمار کیا اور اُمت کے لئے ہمیشہ فرقوں کا لفظ استعمال کیا۔ اب اس واضح ارشاد کے سوتے ہوئے کہنا کہ ہم کسی فرقے سے تعلق نہیں رکھتے، گویا کہ اُمت سے نکل جانے کے مترادف ہے۔

آج تک اُمت مسلمہ میں جتنے بھی بڑے بڑے علماء اور بزرگ گزریے ہیں، انہوں نے اپنی تصانیف میں فرق اسلامیہ کا ذکر فرمایا اور فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت (حقیقی، شافعی، مالکی، حنبلی) کی نشاندہی فرمائی، اور گمراہ فرقوں کو علیحدہ علیحدہ گنوا یا چنانچہ حضرت غوث اُمتہ حضور شہنشاہ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

واما الفرقۃ الناجیہ فی فرقۃ ناجیہ اہل سنت و جماعت ہے۔ اہل السنۃ والجماعۃ [غنیۃ الطالبین مطبوعہ مصر ص ۸۵] امام محمد دلف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

اہل سنت و جماعت کہ فرقہ ناجیہ اند اہل سنت جو فرقہ ناجیہ ہے و نجات بے اتہاع ابن بزرگواراں متصور ان بزرگ حضرات کی اتباع نیست۔ [مکتوبات محمد دلف ثانی ص ۳۹] مکتوب پناہ و ہم مطبوعہ ترکی

یہ حضرات ایسی ہستیاں ہیں کہ دنیا کے ہر خطہ میں ان کا نام آنے پر مسلمان تعظیم سے گردن جھکا لیتے ہیں۔ جماعت المسلمین ان ہی کے ہم پلہ کسی صاحب کی تصنیف سے یہ ثابت کرے کہ اپنے آپ کو صرف جماعت المسلمین ہی کہلا نا چاہیئے۔

آئمہ حدیث خصوصاً امام ترمذی کا یہ معمول ہے کہ حدیث بیان کرنے کے بعد

مذہب بیان کرتے ہیں۔ یہ کہ اس پر عمل امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام حنبلی یا امام مالک کا ہے۔ لیکن کہیں یہ مذکور نہیں کہ جماعت المسلمین کا عمل اس حدیث پر ہے۔ جیسا کہ جماعت المسلمین کا زعم باطل ہے کہ وہ ابتداء اسلام سے ہے۔ یہاں دو احتمال ہیں۔ یا تو دوسرے مسلمانوں سے زیادہ ہوں گے یا کم ہوں گے۔ زیادہ والا احتمال تو باطل ہے، اس لئے کہ اگر اس وقت زیادہ ہوتے تو اب بھی دنیا میں ان کی کثیر تعداد ہوتی۔ بڑے بڑے نقلی ادائے ہوتے بڑے بڑے جید مشاہیر سابقہ علماء کا تعلق ان سے ہوتا دنیا میں کثیر مساجد ہوتیں۔ ان کی پرانی تصانیف و تفاسیر ہوتیں۔ جن میں یہ تعلیم عام ہوتی کہ مسلمانوں کیلئے لفظ مسلم کے علاوہ دوسرا نام استعمال کرنا حرام ہے۔ بخلاف اس کے یہ جماعت چند سال قبل نمودار ہوئی ہے اور مسجدان کی ایک کراچی میں ایک کھر میں اور ایک پشاور میں ہے۔ اور ہر مسجد میں ڈھائی ڈھائی آدمی ہیں۔ اور اہل سنت جماعت محمد تعالیٰ ہمیشہ سے کثیر ہیں اور اب بھی کثیر ہیں۔ دنیا کے ہر خطہ میں موجود ہیں۔ بڑے بڑے ادائے پہلے بھی تھے اب بھی ہیں۔ اور حضرت داتا گنج بخش، مجدد الف ثانی، امام محمد، امام ابو یوسف جیسی شخصیات موجود ہیں۔ جو آج بھی سورج کی طرح امت محمدیہ کے نور ایمان کو جلا بخش رہی ہیں اور اگر کم والا احتمال مانا جائے۔ یعنی یہ لوگ پہلے بھی دوسرے مسلمانوں سے کم تھے، اب بھی کم ہیں۔ لیکن غیر صحیح راستے پر ہیں تو معاذ اللہ ماننا پڑیگا کہ احادیث گمراہی کا حکم دیں کیونکہ احادیث مبارکہ میں تو یوں مذکور ہے

فلیلزم الجماعة جماعت کو لازم پکڑو۔۔۔

دوسرے مقام پر ہے۔۔۔

اتبعوا السواد الاعظم فانہ بڑے گروہ کی پیروی کرو بیشک

من شذذ عن النار جو اس سے علیحدہ ہوا وہ جہنم میں ہوگا
[مشکوٰۃ باب اعتصام]

کیونکہ حدیث میں تو ہے کہ بڑے گروہ کی پیروی کرو۔ اور یہ بات بالبدلتہ باطل ہے کہ معاذ اللہ احادیث گمراہی کا حکم دیں تو ماننا پڑیگا کہ حدیث پاک میں حکم جماعت اہل سنت ہی کی پیروی کا ہے۔ کیونکہ یہی سب سے بڑی جماعت ہے اس واضح ارشاد پاک کے ہوتے ہوئے جو شخص نہایت ہی ادنیٰ گروہ کی پیروی کریگا تو یقیناً اسے کوئی چیز اس ارشاد باری تعالیٰ کا مصداق اتم ہونے سے مانع نہ ہوگی۔
ومن یشاق الرسول من بعد مات بین لہ الہدی ویتبع
کے اس بھڑکے راستہ کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اس کو اس کی حالت پر چھوڑ دیں گے اور اس کو دوزخ میں وساعت مصیرا۔۔۔

لے آئے اب ایک نظر مخالفین کے استدلال کی طرف ڈالتے ہیں۔ مخالفین فاعتزل تلك الفرق کلہا سے استدلال کرتے ہوئے دیکھتے ہیں کہ مذکورہ روایت میں ہر فرقہ سے جدا ہونے کا حکم ہے۔ حالانکہ حدیث پاک کا یہ معنی کرنا بالکل باطل ہے۔ اسل مطلب یوں ہے کہ تم تمام گمراہ فرقوں سے علیحدہ رہو۔ اگر یہ معنی مراد نہ لیا جائے تو پھر فرقہ ناجیہ سے بھی جدا رہنا لازم آئے گا۔ اور احادیث میں تضاد ماننا پڑے گا کہ ایک روایت میں اہل حق کو بھی فرقہ شمار فرمایا ہے

جیسا کہ گذشتہ روایت میں مذکور ہوا۔ اور دوسری روایت میں تمام فرقوں سے ہمدانی کا حکم دیا۔ اس لئے یہ روایت ہمارے لئے مضرت نہ ہوگی۔

== ولات مومن الا وانتم مسلمون == اور == قلزم جماعة المسلمين == میں مسلم سے مراد وہی مسلمان ہیں جو اہل حق ہیں مطلق مسلمان نہیں۔ جیسا کہ روایت مذکور ہو چکی کہ مسلمان تہتر فرقوں میں بٹ جائیں گے تمام جہنمی ہوں گے سوائے ایک کے۔ اگر مطلق مسلمان ہو کر مرنا مراد ہو یا مطلق مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑنا مراد ہو تو یہ معاذ اللہ کس طرح متصور ہو سکتا ہے کہ اللہ اور اس کا رسول علیہ السلام جہنم کے راستے پر چلنے کا حکم دیں۔ لہذا یہاں مسلم سے مراد خاص مسلمان فرقہ ناجیہ یعنی اہلسنت ہیں۔ نیز مسلمان تہتر فرقوں میں بٹ چکے ہیں ایک شخص تہتر قسم کے عقائد کو کس طرح لازم پکڑ سکتا ہے۔

اگر مذکورہ نصوص میں مسلمین سے مراد فرقہ جماعت المسلمین ہے تو یہ بالبداہت باطل ہے۔ اس بڑے سنتے ہی سامنے کے ذہن میں بے ساختہ کچھ سوالات پیدا ہونے شروع ہوں گے۔ مثلاً یہ کہ پھر چند سال قبل ان نصوص کا مصداق کون لوگ تھے کیوں کر یہ جماعت تو چند سال قبل پیدا ہوئی ہے۔ بقول لکے اگر یہی مسلمان میں تو لازم آئے گا کہ یہ مشرکین کی اولاد سے ہوں۔ پھر اس اولاد مشرکین کو کون مسلمان کر گیا آخر کسی ملک سے تو آگیا ہوگا۔ وہاں بھی جماعت المسلمین فرقہ کے لوگ ہونے چاہئیں۔ نیز ان کے اکابر کے نام کیا ہیں اگر یہ مانا جائے کہ یہ ابتداء اسلام سے ہیں۔ تو یہ امر لازم ہوگا کہ ان کے اہل کار کاشجرہ ابتداء اسلام تک پہنچتا ہو اور کم از کم سو دو سال قبل تک کے لوگوں کا یہی عقیدہ ہو اور اس کا ثبوت کسی یقین ذیل سے ہو۔

اگر نصوص سے مراد ہی فرقہ ہے۔ تو لازم آئے گا کہ دنیا کے دوسرے ممالک خصوصاً مکہ پاک اور مدینہ پاک اہل حق سے خالی ہوں۔ حالانکہ یہ دو مقامات ایسے ہیں کہ قرب قیامت جب کہیں ایمان نہ ہوگا۔ تو یہاں ضرور ہوگا۔ چنانچہ بخاری میں ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ قرب قیامت قال ان الایمان لیاثر من الایمان کما : ایمان مدینہ پاک کی جانب یوں مجتمع ہوگا تار الخیۃ الی حبشہ۔ بخاری جلد ۲۵۲ " جیسے سانپ اپنے بل کی جانب۔

دیگر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے متعدد ممالک کے لئے دعلے برکت فرمائی چنانچہ مشکوٰۃ میں ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللهم بارک لنا فی شامنا اللهم بارک لنا فی یمننا مشکوٰۃ حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ اے اللہ ہمارے ملک شام اور یمن میں برکتیں نازل فرما۔

اور شام کے بارے میں فرمایا۔ شام میں ہمیشہ ابدال اولیاء اللہ ہوں گے الابدال یكونون بالشام اور وہ چالیس افراد ہیں جب ان میں سے وہم اربعون رجلاً کلمات کوئی فوت ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو رجل ابدال اللہ مکانہ وجلاً جگہ کوئی دوسرا بدل دیتا ہے۔

مذکورہ روایات سے اس امر کی طرف نشان دہی ہوتی ہے کہ یہاں ہمیشہ اہل حق ہوں گے۔ یہاں کے لوگ ہمیشہ سے اہل سنت میں اور حنفی، شافعی، مالکی جہلی کہلاتے ہیں۔ مذکورہ مقامات پر فرقہ جماعت المسلمین کا نہ ہونا ہی ان کے بطلان کے لئے کافی ہے۔ اگر اس جماعت کو لازم پکڑنے کا حکم ہو اور معاذ اللہ باقی امت کو مشرک سمجھا جائے تو اس

ارشاد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عدم اعتماد کے مترادف ہے۔

حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا۔

وإني والله ما أخاف عليكم من خدائي قمت محبة ثم سبب في خوف
تشرعوا بعددي (بخاری جلد ۱۷)

اور حضور علیہ السلام کے ارشاد گرامی پر عدم اعتماد جماعت المسلمین ہی کا کام
ہے، اہل سنت اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے کہ اس ظاہر ارشاد پاک کے ہوتے ہوئے
امت کو مشرک گردانا جائے۔

ولا تفرقوا کے جواب میں یہ عرض ہے کہ فروعی اختلاف اسکے تحت
داخل نہیں ورنہ اگر فروعی اختلاف کو بھی فرقہ بندی کہا جائے تو اس حدیث پاک کا معنی
کیا ہوگا۔ اختلاف امتی رحمت، میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔
اور ایسا اختلاف صحابہ میں بھی تھا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

اصحابي ك النجوم فبايهم ميرے صحابہ ستاروں کی مثل میں تم جس کے
اقتدایتم اہتدایتم پیچھے چلو گے ہدایت پاؤ گے۔
لہذا حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی ہونا لا تفرقوا کے تحت داخل نہ ہوا۔

قنوت سے پہلے ہاتھوں کا اٹھانا عین اتباع صحابہ
ہے۔ جو کہ متعدد کتب احادیث میں بہت سے

روایات سے ثابت ہے۔ چند روایات پیش کی جاتی ہیں۔

چنانچہ بیہقی شریف میں ہے۔

ان عدد أمن الصحابة رفعوا
ایدہم فی القنوت مع ماروینا
عن انس بن مالک عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم
”السنن الکبریٰ مع جوہر النقی جلد ۱ ص ۲۱۰“
اور شرح السنہ کی روایات کچھ اس طرح ہے۔

وروی عن ابن مسعود انه
کان یرفع یدیه فی القنوت
وعن ابی ہریرۃ انه کان یرفع
یدیه فی قنوتہ
”شرح السنۃ للامام البغوی جلد ۱ ص ۱۲۰“
روایت کیا گیا ہے ابن مسعود سے کہ وہ
اپنے ہاتھ دعائے قنوت کے وقت اٹھاتے تھے
روایت کیا گیا ہے حضرت ابو ہریرہ سے
کہ وہ دعائے قنوت کے وقت ہاتھ
اٹھاتے تھے۔

اور صاحب آثار السنن نے یوں نقل فرمایا ہے۔

عن الاسود عن عبد اللہ کان
یقرأ فی الخور رکعة من الوتر
(قل هو اللہ) ثم یرفع یدیه
فیقنت قبیل ال رکعة رواہ
البخاری فی جزء رفع الیدین
واسنادہ صحیح
عن ابراہیم النخعی قال ترفع
حضرت عبد اللہ سے روایت ہے، کہ
وہ وتر کی آخری رکعت میں ”قل هو اللہ“
پڑھتے تھے پھر رفع یدین کرتے اس کے
بعد دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے
تھے۔ روایت کیا اس کو امام بخاری نے
(جزء رفع الیدین) میں۔
حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے

الایری فی سبع مواطن فی
افتتاح الصلوة وفي التكبير
للقنوت فی الوتر رواة الطحاوی
واسنادہ صحیح

کہتے وقت
[آثار السنن ص ۱۶۹ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان]
اس روایت کو امام طحاوی نے (باب رفع الیدین عند رویۃ البیت) میں
بھی نقل فرمایا ہے۔ [طحاوی جلد ۱ ص ۳۳۲]

مصنف ابن ابی شیبہ نے بھی متعدد روایات رفع عند القنوت کے بارے
میں ذکر فرمائی ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔ حضرت ابراہیم سے روایت ہے فرمایا
حدثنا ابو بکر قال حدثنا
ابو الاحوص عن مغيرة عن
ابراهيم قال ارفع يديك
للقنوت

حدثنا معاوية بن هشام
قال حدثنا سفيان عن ليث
عن عبد الرحمن بن الاسود
عن ابيه عن عبد الله انه
كان يرفع يديه في القنوت الوتر
حدثنا عبد الرحمن بن

حضرت عبد اللہ سے روایت ہے

محمد المحاربی عن لیث
عن ابن الاسود عن ابيه عن
عبد الله انه كان يرفع يديه
اذا قنت في الوتر

”مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۲۰۷ مطبوعہ ادارة القرآن العلم الاسلامی شرف نزل کراچی“
رفع الیدین عند القنوت کے بین ثبوت کے بعد اب رہا یہ مسئلہ کے وہ
ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں گے تو اس کی صراحت بھی احادیث میں موجود ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمازیں رفع الیدین کے وقت ہاتھ کہاں تک
اٹھاتے تھے، چنانچہ ملاحظہ ہو روایت ابو داؤد۔

قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبل القبلة
فكبر فرفع يديه حتى أعادتا
أذنيه ثم أخذ شماله بيمينه
[ابو داؤد کتاب الصلوة ص ۱۵۵]

فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کھڑے ہوئے قبلہ کی طرف منہ
کیا اس کے بعد تکبیر کی اور ہاتھوں کو
اٹھایا یہاں تک کہ وہ کانوں کے مابین
ہو گئے پھر بائیں ہاتھ کو دائیں سے پکڑ لیا

نمازیں عورت کا سینے پر ہاتھ باندھنا، یہ تو کوئی
اختلافی مسئلہ نہیں کہ جس پر دلائل کی حاجت ہو
تمام ائمہ کا یہی مسلک ہے چونکہ اس میں عورت کے لئے زیادہ پردہ ہے چنانچہ
فقہ حنفی کی مشہور کتاب جلی کبیر میں یوں مذکور ہے۔
المرأة فانها تضعها تحت تمام ائمہ کے نزدیک نمازیں عورت

شریہا بالاتفاق لانه استرلھا اپنے سینے پر ہاتھ باندھ لی اس لئے کہ اس میں اس کیلئے زیادہ پردہ ہے۔

اور عرضین کا بھی یہی مسلک ہے۔ رہا مرد کا زیر ناف ہاتھ باندھنا تو یہ متعدد صحیح احادیث سے ثابت ہے اور متعدد کتب احادیث میں مذکور ہے۔ اور تشرین قیاس بھی یہی ہے، کیونکہ زیر ناف ہاتھ باندھنے میں ادب بدرجہ اتم پایا جاتا ہے۔ اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے صرف چند روایات پر اکتفا کر لیا جاتا ہے۔ چنانچہ الجوز النقی میں ہے۔

عن انس قال ثلاث من اخلاق حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت النبوة تعجیل الافطار وتلخیص ہے فرمایا کہ تین باتیں نبوت کے اخلاق السحور وضع الید الیعی علی سے ہیں، اولاً روزہ جلد افطار کرنا الیرلی فی الصلوة تحت السرة اور آخری وقت میں سحری کھانا اور نماز " السنن الکبریٰ مع الجوز النقی جلد ۲۲ " میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔

صاحب مصنف ابن ابی شیبہ یوں نقل فرماتے ہیں۔

قال حد ثنا وکیع عن موی بن وائل بن حجر اپنے والد سے عمیر عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ قال راایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ فی اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے

الصلوة تحت السرة نیچے رکھے ہوئے ہیں

" مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲۲ " حد ثنا وکیع عن ربیع عن ابی معشر عن ابراہیم قال یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوة تحت السرة ایضاً

حضرت ابراہیم سے روایت ہے، فرمایا کہ وہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

حد ثنا یزید بن ہارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا مجلز او سالتہ قال قلت کیف یضع قال یضع باطن کف یمینہ علی ظاہر کف شمالہ ویجعلہما اسفل من السرة ایضاً

حضرت حجاج بن حسان فرماتے ہیں کہ میں نے ابو مجلز سے سوال کیا کہ وہ نماز میں ہاتھ کس طرح رکھتے ہیں فرمایا کہ وہ دائیں ہاتھ کی پھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر ناف کے نیچے رکھتے ہیں

اور آثار السنن میں یوں مذکور ہے۔

عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ قال راایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوة تحت السرة رواہ ابن ابی شیبہ وائل بن حجر اپنے والد سے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے ہوئے

واسناد صحیح ہیں۔

□ آثار السنن ۶۹-۷۰ □

مصنف آثار السنن اپنی ہی رقم کردہ تعلیق میں اسی حدیث کے تحت فرماتے ہیں۔

قال حافظ قاسم بن قطلوبغا

فی تخریج احادیث الاختیار

شرح المختار ہذا سند جید

وقال العلامة محمد البوطیب

المدنی فی شرح الترمذی ہذا

حدیث قوی من حیث السند

وقال الشیخ عابد السندی فی

طرايح الانوار رجالہ ثقات

جواب سوال نمبر ۹، یہ اعتراض اس وقت صحیح ہوتا جبکہ

احناف کے نزدیک زبان سے نیت

کرنا واجب ہوتا حالانکہ زبان سے نیت کرنا استحباب کے درجہ میں ہے۔

اس کا راجح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ پاک کے بہت بعد دیا گیا

اور اس میں حکمت یہ تھی چونکہ غیر عرب مسلمان کثیر ہیں۔ اور خشوع و خضوع میں

بھی کمی واقع ہو رہی ہے اور دنیاوی مشاغل میں توجہ بہت زیادہ مبذول ہے

زبان سے نیت چونکہ استحضار قلب کا باعث بنتی ہے۔ اس لئے بکثرت نیت

کی بنا پر اس کو مستحب قرار دیا گیا چنانچہ احناف کی معتبر کتاب الہدایہ میں ہے

والنیت ہی الارادۃ والشرطان نیت دلی ارادے کا نام ہے، اور شرط

یعلم بقلبہ ای صلوٰۃ یصلی یہ ہے کہ نمازی اپنے دل میں جانتا ہو

اما الذکر باللسان فلا معتبر بہ کہ وہ کوئی نماز پڑھ رہا ہے۔ لیکن

و یحسن ذالک لاجتماع عزیمتہ زبان سے نیت تو اس کا کوئی اعتبار

□ الہدایہ جلد نمبر ۹۶ □ نہیں اور اسے تسخیر قرار دیا گیا ہے

تاکہ ارادہ مستحضر ہو جائے۔

اور رونے کی زبان سے نیت کرنے میں بھی یہی حکمت ہے۔ درجہ اصل نیت

تو دل کے ارادے کا نام ہے۔

جواب سوال نمبر ۸، احناف چونکہ عمل بالحدیث کے بہت دلدار

ہوتے ہیں اس لئے ان کا یہ سنہری اصول ہے کہ

مختلف احادیث کو تطبیق دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ تاکہ حق الامکان کوئی حدیث بغیر

عمل کے نہ رہ جائے۔ اور کچھ ایسی ہی کیفیت یہاں ہے کہ ایک تو وہ روایت ہے جس

میں صراحۃً تشہد کے بعد رکوع یا نماز فرمادی گئی لیکن دوسری روایت ہے کہ جس

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کو تشہد کی تعلیم فرمائی اور اس

کے بعد دعائے بکے میں اختیار عطا فرمایا۔ چنانچہ بخاری کے الفاظ ہیں۔

یتخیر من الدعاء اس کے بعد تجھے اختیار ہے دعا

اعجبت الیہ فی دعویٰ کے بکے میں جو تیرے نزدیک پادہ

□ بخاری جلد ۱۵۱ □ اچھی ہو پس وہی مانگ۔

اور نسائی شریف میں یوں مذکور ہے۔

يستخير بعد ذلك من السلام اس کے بعد تجھے دعا کے بارے میں
ماشاء اللہ نسائی ۱۳۲ [] اختیار ہے جو تو چاہتا ہے مانگ۔

اس کے بین السطور میں یہ عبارت ہے
الماثور ولتمشابه للقرآن۔

اور رب اجعلنی چونکہ قرآن پاک میں موجود ہے اس لئے ہم اے ترجیح دیتے
ہیں۔ چنانچہ احناف کا دونوں روایات پر عمل ہے۔ یعنی جن میں دعا تعلیم فرمادی
گئی۔ اور دوسری جس میں اختیار عطا فرمایا گیا۔

لہذا احناف کے موقف پر اعتراض کرنا علم حدیث سے جہالت کے مترادف
ہے۔ معتزین سے یہ سوال ہے کہ وہ اختیار والی حدیث پر عمل کیوں نہیں کرتے
الکفر فہم کا مذہب احادیث کے عین مطابق ہوتا ہے۔ اور احادیث کا حقیقہ
مطلب و مفہوم فقہار سے بڑھ کر کوئی نہیں جانتا۔ چنانچہ ترمذی شریف میں ہے۔
الفقهاء وھما علم بمعانی فقہا احادیث کے معانی و مطالب
الحديث۔ [] ترمذی ۱۳۱ [] سب سے بڑھ کر جانتے ہیں۔

جواب سوال نمبر ۱۱ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیشک دائمی امام
ہیں اس کے باوجود لفظ امام کا اطلاق غیر رسول

پر بھی دائماً جائز ہے۔ ایک لفظ اگر متعدد ذوات کے لئے استعمال ہو تو ضرور
نہیں کہ ہر جگہ اس کا معنی ایک ہی ہو بلکہ بعض دفعہ محل بدلنے سے معنی میں بھی
فرق آجاتا ہے۔ مثلاً صلوة کا لفظ جب اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال ہو گا تو

رحمت کاملہ کے معنی میں ہو گا۔ اور جب اس کا اسناد انسانوں کی طرف ہو گا تو طلب
رحمت کے معنی مراد ہونگے۔ اور جب فرشتوں کی طرف ہو گا تو استغفار کے معنی
میں ہو گا۔ اسی طرح لفظ مومن خدا تعالیٰ، حضور علیہ السلام، اور تمام مسلمانوں
کے لئے استعمال ہو لے۔ اور کوئی بھی بے عقل یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور عام مسلمانوں کا دائماً مومن ہونا خدا تعالیٰ کے دائماً
مومن ہونے کے منافی ہے۔ اسی طرح لفظ سید حضرت صدیق اکبر اور حضرت
بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے استعمال
کیا ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے۔

حدثنا ابو نعیم قال کان عمر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
یقول ابو بکر سیدنا وعلتی تھے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سیدنا یعنی بلالاً۔ ہمارے سید ہیں اور انہوں نے ہمارے
[] بخاری جلد ۵۳ مناقب بلال [] سید کو آزاد کیا یعنی حضرت بلال کو۔
اور خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ذات بابرکات کے لئے
بھی یہ لفظ پسند فرمایا، چنانچہ مشکوٰۃ میں ہے۔

اناسید ولد آدم۔ میں تمام اولاد آدم کا سید ہوں۔
[] مشکوٰۃ فضائل سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۱ []

اب جماعت المسلمین سے یہ سوال ہے کہ وہ یہ بتائیں کہ حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لفظ سید کا استعمال حضرت صدیق اکبر اور حضرت بلال
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لئے دائماً کیا تھا، یا ان کی مراد صرف محدود وقت کے

لئے تھی۔ یقیناً جواب مشکل اول ہوگا۔ جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دائمی سید ہونا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دائمی سید ہونے کے منافی نہیں تو حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو دائمی امام ماننا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دائمی امام ہونے کے کیونکر منافی ہوگا۔ دیگر، لفظ امام کا اطلاق غیر رسول کیلئے خود قرآن وحدیث سے بجزرت ثابت ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ

یومئذ نذعو کل اناس بلمام جس دن ہم ہر جماعت کو اس کے امام کے ساتھ بلائیں گے۔ جیسا کہ اس آیت کے تحت مفسرین کرام کے قول گزر چکے کہ انہوں نے امام سے مراد ائمہ فقہ لے ہیں۔

بنی اسرائیل میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے علاوہ بہت سے امام پیدا فرمائے چنانچہ فرمایا

وجعلنا منهم ائمتا ہم نے ان میں کچھ امام بنائے تاکہ یہ ہدوت بامرنا تمہارے حکم سے راہنمائی فرمائیں۔ اگر امت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی متعدد دائم ہوں تو کیا استحالة ہے۔ ایک مقام پر مومنوں کی دعائیں فرمائی۔

ولجعلنا للمتقین اماما ہمیں متقین کا امام بنادے۔ یہ مقام تقریباً ہے اور اگر لفظ امام کا اطلاق غیر رسول پر جائز نہ ہو تو لازم آئے گا کہ اس دُعائیں غیر مشروع کی طلب کی گئی ہو اور غیر مشروع امر کی طلب

مقام تعریف نہیں ہو سکتی۔ اور بخاری میں یوں مروی ہے۔

فالاہام الذی علی الناس راعِ امام جو لوگوں پر حاکم ہے وہ اپنے سے وہو مسئول عن رعیتہ۔ رعیت کے ہائے میں جواب دہ ہے۔

بخاری جلد ۲ ص ۱۰۵ کتاب الاحکام

موطا امام محمد میں یوں مروی ہے۔

قال سولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے من کان لہ امام فقراۃ الہام لہ ارشاد فرمایا کہ جو امام کی اقتدائیں ہو قراۃ تو ایسی صورت میں امام کا قرات کرنا گویا

موطا امام محمد

کداس کا قرات کرنا ہے۔ دیگر اگر لفظ امام کا اطلاق غیر رسول کے لئے جائز نہ ہوتا تو ائمہ حدیث کتب احادیث میں ابواب کے ۱۰ اس طرح باندھتے۔ چنانچہ بخاری میں ہے۔

باب بیعتہ الامام علی الناس

امولہم و ضیاعہم

بخاری جلد ۲ ص ۱۰۶

امام ترمذی شریعت میں۔

باب ملجاء فی الامام العادل باب امام عادل کے بیان میں۔

ترمذی جلد ۲ ص ۲۴۱

جواب سوال نمبر ۱۳

معتزین کا یہ قول کہ نماز عید میں بارہ تکبیریں کا ثبوت ملتا ہے۔ اس بات کی عکاسی کرتا ہے کہ سائل کا علم حدیث شریف کے بارے میں محدود اور سطحی ہے۔ درجہ جہاں بارہ کا ثبوت ہے، وہاں گیارہ، تیرہ، اور نو کا بھی ہے جیسا کہ معصف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے۔

حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن ابی اسحاق عن الحارث عن علی انه كان يكبر في الفطر احدی عشرة تكبیرة ستانی الاولی وخمساً فی الاخری حدثنا هشيم عن حجاج وعبد المالك عن عطاء عن ابن عباس انه كان يكبر ثلاث عشرة تكبیرة [معصف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۱۷۱]

نو، کا قول حضرت عبداللہ بن مسعود کل ہے، اور آپ کا یہ مقام ہے کہ آپ مرجع الصواب تھے۔ اور خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان اقدس سے آپ کی وجاہت علی ثابت ہے چنانچہ ترمذی میں ہے۔

عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو كنت

مؤمر الحداد من غیر مشورۃ لا صرت ابن امر عبد۔ [ترمذی جلد ۲ ص ۲۲۱]

عن عبد الرحمن بن یزید قال اتسلحذیفۃ فقلنا حدثنا باقرب الناس من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا وداۃ فاناخذ عنہ ونسمع منه قال کان اقرب الناس ھذا وسعنا سیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مسعود نے فرمایا کہ اگر میں بغیر مشورہ کے کسی کو امیر بنانا تو وہ حضرت عبداللہ بن مسعود کو بناتا۔

ایضاً

آپ کی کمال نقاہت اور مرجع الصواب ہونے کی بنا پر احناف تکبیرات عید میں آپ ہی کے مسلک کو اختیار کرتے ہیں۔ آپ اپنے اس موقف میں منفرد نہیں تھے بلکہ دیگر صحابہ کرام کا بھی یہی معمول تھا۔ چنانچہ طحاوی میں ہے۔

فاجمعوا امرھ علی ان یجعلوا التکبیر علی الجنائز مثل التکبیر فی الاضحی والفطر اربع تکبیرات صحابہ کرام کا اس معاملہ میں اجماع ہو چکا تھا کہ وہ نماز جنازہ میں چار تکبیریں اپنائیں جیسا کہ عیدین میں چار تکبیریں

ہوتی ہیں یعنی ہر رکعت میں چار ہایں طور
کہ اول رکعت میں اول تکبیر تحریمہ اور تیسری
زوائد اور دوسری میں تین زوائد اور
چوتھی رکوع والی۔

— ایضاً —

اور ابوداؤد میں یوں مروی ہے۔
ان سعید بن العاص سال اباموسی
الاشعری وحذیفہ بن الیمان
کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم یکبر فی الاضحیٰ والفقرفقال
ابوموسیٰ کان یکبر اربعاً تکبیراً
علی الجنائش فقال حذیفہ صدق
فقال ابوموسیٰ کذالک کنت اکبر
فی البصرۃ حیث کنت

— ابوداؤد جلد ۱۳ —

حضرت سعید بن العاص نے حضرت
موسیٰ الاشعری اور حذیفہ بن الیمان سے
سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں کتنی
تکبیریں کہتے تھے۔ تو حضرت ابوموسیٰ
نے ارشاد فرمایا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم چار تکبیریں عیدین میں نماز جنازہ
کی مثل کہتے۔ (یعنی ہر رکعت میں چار کہتے
پہلی رکعت میں ایک تکبیر تحریمہ اور تین
زوائد دوسری رکعت میں تین زوائد
اور چوتھی رکوع والی تکبیر حضرت حذیفہ
نے فرمایا کہ آپ نے سچ فرمایا حضرت ابو
موسیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں جب تک
بصرہ میں رہا عیدین میں اسی طرح
تکبیریں کہتا تھا۔

تکبیرات عیدین کے بارے میں صاحب آثار السنن مجاہد کرام کا موقف
یوں بیان فرماتے ہیں۔

عن علقمة والاسود کان ابن
مسعود جالساً وعندہ حدیفة
والبوموسیٰ الاشعری فسالہم سعید
بن العاص عن التکبیر فی الصلوة
السعیة فقال حدیفة سل الاشعری
فقال الاشعری سل عبد اللہ
فانہ اقرنا وعلما فسالہ فقال
ابن مسعود یکبر اربعاً ثم یقر اثم
یکبر فی رکع قیسقوم فی الثانية
فیقر اثم یکبر اربعاً بعد القراءة
رواہ عبد الرزاق واسنادہ
صحیح

— آثار السنن ۲۵۷ —

ابن مسعود نے فرمایا کہ چار تکبیریں کہنے
کے بعد قرأت کریگا۔ (یعنی تکبیر تحریمہ اور تین زوائد) پھر تکبیر کہے گا اور رکوع کرے گا
پھر دوسری رکعت کے لئے قیام کرے گا۔ قرأت کرے گا پھر چار تکبیریں
کہے گا۔ قرأت کے بعد (یعنی تین زوائد اور ایک تکبیر رکوع والی) روایت ہے
کیا ہے اس کو عبد الرزاق نے اور اس حدیث کے اسناد صحیح ہیں۔

اور اس قسم کی روایت صاحب مصنف ابن ابی شیبہ نے بھی نقل فرمائی ہے
چنانچہ فرماتے ہیں —————

حدثنا يزيد بن هارون عن
المسوري عن معبد بن خالد
عن كردوس قال قدم سعيد
بن العاصي في ذي الحجة فازل
الي عبد الله وحذيفة وابي
مسعود الانصاري وابي موسى
الاشعري فسألهم عن التكبير
فاسندوا امرهم الي عبد الله
فقال عبد الله يقوم فيكبر ثم
يكبر ثم يكبر فيقرأ ثم يكبر ويكبر ويقوم
فيقرأ ثم يكبر ثم يكبر ثم يكبر
الرابعة ثم يركع

حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا
نماز کی قیام کے لئے کھڑا ہوگا (تلاک کے
بعد) تکبیر کہے گا پھر تکبیر کہے گا پھر تکبیر
کہے گا، پھر قرأت کریگا۔ پھر تکبیر کہے
گا اور رکوع کریگا۔ پھر کھڑا ہوگا،
(دوسری رکعت کے لئے) قرأت کریگا،
پھر تکبیر کہے گا۔ پھر تکبیر کہے گا۔ پھر تکبیر
کہے گا۔ پھر چوتھی تکبیر کہے گا پھر رکوع
کرے گا —————

[مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۱۷۱]

احناف کے موقف پر مجددِ تعالیٰ کثیر روایات صحیحہ متعدد کتب حدیث میں موجود
ہیں لیکن اختصار کے پیش نظر انہیں پرہیزِ اقتفاء کیا جاتا ہے۔
دعا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ فضالین کو سمجھ عطا فرمائے اور مومنین کو
استقامت —————

صلی اللہ علیٰ حبیبہ محمد والہ واصحابہ وسلم

رضیوم

جمعیت اشاعتِ اہلسنت کراچی، اعلیٰ حضرت امام اہل سنت
مجدد ملت شاہ احمد رضا خاں قادری بریلوی قدس سرہ کی علمی
دیخی اور ملی خدمات جلیلہ کے تعارف کے لئے کتب و رسائل
شائع کرنے کے ساتھ ساتھ ہر سال آپ کے یوم وصال (عرس مبارک)
کے موقع پر جلسہ یوم رضا کا انعقاد کرتی ہے جس میں ملک کے
نامور علماء، فضلا اور دانشور حضرات چودھویں صدی کے مجدد کی عظیم
علمی خدمات اور بی مثال تجدیدی کارناموں پر روشنی ڈالتے ہیں۔ یہ روح پرور
تقریب لکھری گراؤنڈ نزد ملی مارکیٹ میٹھا در کراچی میں منعقد
ہوتی ہے۔

علاوہ ازیں جمعیت اشاعتِ اہلسنت کراچی کی طرف سے ملک کے
گوشے گوشے میں جلسہ ہائے یوم رضا منعقد کرنے کی ہر سال اپیل کی جاتی ہے
اس تحریک سے ملک کے اکثر مقامات پر یوم رضا منایا جانے لگا ہے گرام اس
میں مزید وسعت کے خواہاں ہیں لہذا علماء کرام اور اہلسنت کی انجمنوں سے اپیل
ہے کہ وہ یوم رضا کو وسیع پیمانے پر منانے کا اہتمام کیا کریں۔

جمعیت اشاعتِ اہلسنت نور مسجد کاغذی بازار میٹھا در کراچی